

URDU Gif Format



نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے پر انعامات کی تقسیم
بَذْلُ الْجَوَائِزِ عَلَى الدَّعَاءِ
بعد صلاة الجنائز

— ۱۳۱۱ھ —

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بَذَلُ الْجَوَائِزِ عَلَى الذِّعَابِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَائِزِ

(نماز جنازہ کے بعد دُعا کرنے پر انعامات کی تقسیم)

مسئلہ ۶۲ استفتاء از کانپور

بشرط ملاحظہ جامع المعقول والمنقول واقف الفروع والاصول حضرت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب مدظلہ العالی، پس از تسلیم معروض، براہ کرم اس کا جواب جلد مرحمت فرمائیے گا۔ والتسلیم محمد عبد الوہاب از کانپور، مدرسہ فیضیہ امام

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دنوں جو بلاد دکن وغیرہ میں یہ امر مروج ہے کہ بعد سلام نماز جنازہ قبل تفرق صفوف یعنی امام و مقتدی دونوں رُو بقبیلہ اسی ہیئت معلومہ صلاۃ جنازہ پر قائم رہتے ہیں اور میت کے حق میں چند دُعائیں و سورۃ فاتحہ وغیرہ پڑھ کر بخشتے ہیں آیا یہ امر شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ امید کہ اس کا کافی جواب بحوالہ عبارات کتب معتبرہ مذہب حنفیہ مرحمت ہو۔ ینیوا توجروا۔

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْحَمْدُ
لِلَّهِ حَبِيبِ الدَّعَوَاتِ وَافْضَلِ الصَّلَاةِ
وَ اكْمَلِ التَّحِيَّاتِ عَلَى صَلَاةِ
الْأَحْيَاءِ وَمَعَادِ الْأَمْوَاتِ خَالِصًا
اللہ کے نام سے شروع نہایت مہربان، رحم والا۔
سب خوبیاں خدا کے لئے جو دعائیں قبول فرمانے
والا ہے، اور بہتر درود، کامل ترین تحیاتیں ہوں ان
پر جو زندوں کی پناہ گاہ، مردوں کا مرجع، خالص اور

الخیر ومحض البرکات فی الحیاة
الاولی والحیاة العلیی بعد الممات
وعلى الله وصحبه کرمی الصفات
ما بعد ما مضی وقرب امت
امین۔

محض خیر و برکت ہیں دنیا کی زندگی میں اور بعد
موت کی بالاتر زندگی میں، اور ان کے بزرگ
صفات والے آل و اصحاب پر، جب تک کوئی
گزرنے والا دور اور آنے والا قریب ہوتا ہے۔
الہی قبول فرما۔ (ت)

اد ا خرامہ فاخر حضرت مہیض المعافہ شہر ربیع الآخر ۱۳۱۲ ہجری میں اس مسئلہ کے متعلق ایک
سوال بعض اہل علم و سنت نے مجھ سے بھیجا جس کا اجمالی جواب قدسے تحقیق حدیث پر مشتمل دیا گیا، اب کہ
۱۲ رجب المرجب ۱۴۱۱ھ کو یہ سوال کانپور مدرسہ فیض علم سے آیا اس میں صورت نازل شکل مسئلہ مجھ سے
جدا ہے، وہاں یہ تھا کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دعا اللهم لا تحرمنا اجرة و تقفنا بعدہ و انفرنا
دلہ یا مثل اس کے کی جاتی ہے، یہاں یوں ہے کہ قبل تفرق صفوف دو قبیلہ اسی بیات معلوم پرت تم
رہتے ہیں الزا اداسے حق افتاء کو بس تھا کہ اس صورت خاصہ کا حکم لکھا مگر ممکن کہ فتویٰ نظر گاہ عامہ تک پہنچے
اور فقیر کو تجربہ ہے کہ بہت عوام تمایز صورت سے غفلت کرتے اور بعض ناظرین قصداً بھی انھیں غلط میں ڈالتے ہیں،
لہذا ایسی جگہ ہمیشہ پوری بات کا ذکر کرنا مناسب کہ میں لو یعرف اہل زمانہ فہو جاہل (ہم اپنے
زمانہ والوں سے نا آشنا ہو وہ جاہل ہے۔ ت) وہاں تحقیق حدیث تھی یہاں بعونہ عز و جل ایک مقدمہ
تہمید کے نتیجے فقہی سے کام لینے کے بعد صفت تکرار تکرار بھی نہ ہو اور ایضاً مرام و راستہ ادبام بھی بخیر اللہ تعالیٰ
نہایت کو پہنچے فاقول وبالله التوفیق وبہ الموصول الی ذری التحقیق (تو میں کہتا ہوں
اور خدا ہی کی جانب سے توفیق ہے اور اسی کی مدد سے بلندی تحقیق تک سائی ہے۔ ت) سلفاً و خلفاً
ائمۃ اہلسنت و جماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم کا اجماع ہے کہ اموات مسلمین کے لئے دعا محبوب
اور شرعاً مطلوب، نصوص شرعیہ آیہ و حدیثاً بارہ و عار ارسال مطلق و اطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی
زمانہ کی تعلید و تجدید نہیں کہ فلاں وقت تو مستحب و مشروع ہے اور فلاں وقت ناجائز و ممنوع۔
چند حدیثیں فتویٰ اولیٰ میں گزریں، یہاں بعض احادیث تازہ ذکر کردوں کہ فیض و عطاسے حضرت رست
علیہ الصلوٰۃ و التحیۃ حدود نہیں۔

حدیث ۱: حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اکثر الدعاء: الحاکم فی مستدرک عن دعا بکثرت کر۔ اسے حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عباس
لہ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۵۲۹/۱

رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اسے صحیح
کہا۔ امام سیوطی نے بھی اس کے صحیح ہونے کا
نشان (رمز) لگایا۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وصحہ
وسر من الامام السیوطی لصحۃ۔

جب تم میں سے کوئی شخص دُعا مانگے تو بکثرت کہے
کہ اپنے رب سے ہی سوال کر رہا ہے۔ اسے
ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے المعجم الاوسط
میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کتبہ
صحیح روایت کیا۔

حدیث ۲: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
اذا سأل احدکم فلیکثر فانسأ
یسأل ربہ۔ ابن جہان فی صحیحہ و
الطبرانی فی الاوسط عن ام المؤمنین
الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند
صحیح۔

اقول یہ حدیث سوال و مسئلہ دونوں میں تکثیر کی طرف ارشاد فرماتی ہے مسئلہ میں یوں کہ
بہت کچھ مانگے، بڑی چیز مانگے کہ آخر ربّ قدیر سے سوال کرتا ہے، اور سوال میں یوں کہ بار بار مانگے،
بکثرت مانگے کہ آخر کریم سے مانگ رہا ہے، وہ تکثیر سوال سے خوش ہوتا ہے بخلاف ابن آدم کے کہ بار بار
مانگنے سے بھجلا جاتا ہے فللہ الحمد و حمدہ (تو خدا کے یکتا ہی کے لئے ساری خوبیاں ہیں۔ ت)
حدیث ۳: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

اکثر من الدعاء فان الدعاء یزید
القضاء المبرور۔ ابو الشیخ عن انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ۔
دُعا بکثرت مانگ کہ دُعا قضاء سے مبرم کو مالی دیتی
ہے۔ اسے ابو الشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے روایت کیا۔

اقول اس معنی کی تحقیق کہ یہاں قضاء مبرم سے کیا مراد ہے، فقیر نے اپنے رسالہ ذیل المدعی
لاحسن الدعاء میں ذکر کیا۔

حدیث ۴: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،
لقد یاربک اللہ لوجہ فی حاجۃ اکثر الدعاء
فیہا۔ البیہقی فی الشعب و الخطیب
بیشک اللہ تعالیٰ نے برکت رکھی آدمی کی اس حاجت
میں جس میں وہ دُعا کی کثرت کرے۔ اسے بیہقی نے

معجم الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب سوال العبد حوائجہ کلہا الخ مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۱۰/۱۵۰
مع کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۱۲۰ رموسۃ الرسالہ بیروت ۶۳/۲
مع شعب الایمان ذکر فصول فی الدعاء مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲/

فی التمارین عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 شعب الايمان میں اور خطیب نے تاریخ میں حضرت
 جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۵: کثرت دُعائے گہرا کر دعا چھوڑ دینے والے کو فرمایا: ایسے کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ فرماتے ہیں
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع يا ثم اد قطعاً
 رحم ما لم يستجمل قيل يا رسول الله ما الاستجمل
 يقول قد دعوت وقد دعوت فلم اريدت جيب لي
 فيستحسر عند ذلك ويذبح الدعاء مسلم
 عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه واصل
 الحديث عند الشيخين وابن داود و
 الترمذي وابن ماجه جميعاً عنه و
 في الباب وغيره۔

یہاں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے مراد ہے اور اس باب میں اس کے علاوہ اور حدیثیں ہیں۔ (ت)
 حدیث ۶ و ۷: حدیث حسن میں تصریحاً ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اطلبوا الخير هر كم كلك وتعرضوا للنفحات
 رحمة الله فان الله نفحات من رحمة
 يصيب بها من يشاء من عباده۔ ابو بكر
 بن ابى الدنيا في الفسوج بعد الشدة و
 الامام الاجل عارف بالله سيدى محمد
 الترمذي في نوادر الاصول والبيهقي في
 شعب الايمان وابو نعيم في حلية
 الاولياء عن انس بن مالك وفي الشعب
 هر وقت ہر گزری عمر بہر خیر مانگے جاؤ اور تجلیات
 رحمت الہی کی تلاش رکھو کہ اللہ عزوجل کسے اس
 کی رحمت کی کچھ تجلیاں ہیں کہ اپنے بندوں میں جسے
 چاہتا ہے پہنچاتا ہے۔ اسے ابو بکر بن ابی الدنیا نے
 "الفرج بعد الشدة" میں امام اجل عارف باللہ
 سیدی محمد ترمذی نے نوادر الاصول میں، بیہقی نے
 شعب الايمان میں، ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں
 انس بن مالک سے اور شعب الايمان میں حضرت

لے صحیح مسلم شریف کتاب الذکر والدعاء مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۲/۲۵۲
 لے نوادر الاصول اصل الرابع والثامن والمائة فی طلب الخیر مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۳

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کیا۔
اور اسی کے ہم معنی حدیث طبرانی کی حجم بحیر کے حوالے
سے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت
پہلے فتویٰ میں گزر چکی ہے۔ عامری نے کہا یہ
حدیث حسن صحیح ہے۔ **اقول** اور میرا اسے حسن کہنا
اچھا اور درست ہے، کیونکہ اس کے متعدد طریق
ہیں۔ اور شیخ محمد حجازی شعرائی نے حجم بحیر کی حدیث
کو حسن کہا ہے۔ (ت)

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و
تقدم نحوه للطبرانی فی المعجم الکبیر
عن محمد بن مسلمۃ رضی اللہ تعالیٰ
عنه فی الفتوی الاولی قال العامری حسن
صحیح **اقول** وقول حسن حسن صحیح
لما س ایت من تعدد طرقہ وقد حسن النسخ
محمد حجازی الشعرائی حدیث
المعجم الکبیر

یہاں تو بجز اللہ نہ صرف اطلاق بلکہ صراحت تعلیم زمانہ ہے جس میں نماز جنازہ سے قبل و بعد متصل و منفصل
سب اوقات قطعاً داخل، تو جس وقت دُعا کیے بلاشبہ میں مامور بہ اور حسن فی حد ذاتہ ہے، تو جب تک
کسی خاص وقت کی ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے۔ اب وہ
عدم نعل خصوص و عدم ورود خاص کا شکوہ جس سے حضرات منکرین امثال مسائل میں اکثر مغالطہ دیتے
ہیں، راستا ہموار ہو گیا کہ جب یہ تصریح تعلیم امر شرع وارد تو جمیع ازمناہ تحت امر داخل، پھر کسی خاص
میں عدم ورود کیا معنی، ہر استناد اگر ہو گا تو ایسا ہو گا کہ نزدیک کے اگرچہ قرآنی عظیم میں اقبسوا الصلوٰۃ
وغیرہ بالعبیدہ عموم وارد مگر خاص میرا نام لے کر حکم کہاں ہے تو فجر پر فرضیت نماز کا ثبوت نہیں۔ آپ سے
ذی ہوش سے یہی کہا جائے گا کہ جب عام نازل تو تو بھی داخل۔ اگر مدعی خروج ہے خروج ثابت کر۔
غرض ایسا منکارہ تو مقیاس الجنون کے اعلیٰ نمبر سے کچھ ہی درجے گھٹا ہو گا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ حسن فی ذاتہ کو
کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم حسن عارض ہوتا ہے، جو کسی خاص مادہ میں اس کا دعویٰ کرے وہ مدعی ہے
بار ثبوت اس کے ذمہ ہے۔ پھر ظاہر کہ عارض اپنے عروض ہی تک مزاحم رہے گا زائل ہوتے ہی اصل حسن
کا حکم خود کرے گا کمالاً یخفی علی من لدنی نصیب من عقل مصیب (جیسا کہ ہر اس شخص پر
واضح ہے جسے عقل صحیح کا کوئی بھی حصہ نصیب ہوا ہے۔ ت) اس مقدمہ واضحہ کے بعد ان کلمات فقہاء
پر نظر ڈالئے جن سے بے مایہ صاحبوں کو دھوکا ہوا ہو شیخ ارگ دانستہ عوام کو مغالطہ دیں۔

اقول عامہ کتب میں یہ عامہ اقوال ہرگز اطلاق و ارسال پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو
مکروہ لکھتے ہیں، اور کیونکہ لکھتے کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و ائمہ سلف و خلف
کے اقوال و افعال کثیرہ متواترہ اور خود انھیں فقہاء کی تصریحات و افروہ و کلمات متلفزہ۔ خلاصہ یہ کہ نصویر حدیث

اجماع اُمت اس فقیم و اطلاق کے زور پر شاید عدل ہیں، معلوم نہیں حضرات متکبرین کے یہاں زیارت قبور نماز جنازہ کے بعد ہوتی ہے یا پیشگی ہو لیتی ہے، اگر بعد ہی ہوتی ہے تو شاید اُس وقت دعائے اموات میں جو احادیث و اقوال علماء و فقہائے قدیم و حدیث وارد ہیں اپنے ظہور بین کے سبب اظہار سے غنی ہوتی اطلاق کا تو کوئی محل ہی نہ تھا۔ ہاں انھوں نے تعقید کی اور کہا ہے سے کی بلفظ قیام یعنی یہ کہا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے قیام برائے دعا نہ کرے نہ یہ کہ بعد نماز جنازہ دعا ہی نہ کرے۔ جامع الرموز میں ہے، لا یقوم داعی الہ (میت کے لئے دعا کرتے ہوئے نہ ٹھہرے۔ ت) ذخیرہ کبریٰ و محیط دقنیہ میں ہے، لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنائزۃ (نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔ ت) کشف الغطاء میں ہے، قائم لشود بعد از نماز برائے دعا کذا فی اکثر الکتاب (نمانے کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے، ایسا ہی اکثر کتابوں میں ہے۔ ت) اُسی میں منقول ہے، منع در کتب بلفظ قیام واقع شدہ (کتبوں میں مخالفت بلفظ قیام کے ساتھ آئی ہے۔ ت) قواعد مطلق اگر ان اقوال سے استدلال کرے صریح مخالف سے تمسک و استناد کرے گا و لکن النجدیۃ قوم یہ جہلون (مگر نجدیہ ایسی قوم ہے جس کے پاس علم نہیں۔ ت)

ثُمَّ اَقُولُ و بالله التوفیق (پھر میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) اب نظر بلند ترقی پسند تنقیح مناط میں گرم جولاں ہو کر وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے فقہاء یہ حکم دے رہے ہیں۔ آخر نفس دعا اصلاً صالح مخالفت نہیں، نہ وہ خود اس کے نفس پر حکم کرتے ہیں، شاید کھڑے ہو کر دعا منع ہو کر غلط ہے۔

قال الله تعالى يذکرون الله قیاما وقع ودا
وعلى جنوبهم وقال تعالى وانه لما قام
عبد الله يدعوه کادوا یكونون علیه
الله تعالیٰ فرماتا ہے، وہ کھڑے بیٹھے اور لیٹے
الله کا ذکر کرتے ہیں۔ اور الله تعالیٰ فرماتا ہے :
بے شک جب وہ بندہ خدا اس سے دعا کرتا نظر ہو

۲۸۳/۱	کتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران	فصل فی الجنائز	جامع الرموز
ص ۵۹	مطبوعہ مشہور بالمہماندہر (انڈیا)	باب الجنائز	کے قنیہ
ص ۴۰	مطبوعہ احمدی دہلی	فصل ششم نماز جنازہ	کے کشف الغطاء
			کے ایضاً

لبس اللہ

تو معلوم ہوتا ہے کہ اس پر یہ تہ بہ تہ ٹوٹ پڑیں گے (ت)۔
 شاید خاص میت کے لئے استواء دعا منع ہو، یہ بھی غلط۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے کھڑے ہو کر میت کے لئے مروی۔ خود فقہاء فرماتے ہیں، قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت ہے —
 فتح القدر میں ہے ۱

المعہود منها (ای من السنة) لبس الک
 ثریا سالتھا والدعاء عندھا قائما کما
 کانت یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم فی الخروج الی البقیع۔
 سنت سے معہود صرف قبروں کی زیارت ہے اور
 وہاں کھڑے ہو کر دعا کرنا جیسے بقیع تشریف لے جانے
 کے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
 عمل مبارک تھا۔ (ت)
 مسلک متقطع میں ہے ۱

من آداب الن زیادة احب یسلم ثم یدعوا
 قائما طویلا او ملخصا۔
 شاید یہ محانت صفت نماز جنازہ کی حالت میں ہو، بعد دفن اجازت ہو۔ یہ بھی غلط۔ ہم نے فتویٰ
 اولیٰ میں حدیث صحیحین ذکر کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے انش مبارک امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کے گرد جوم کیا اور چار طوف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے امیر المؤمنین شہید کے لئے دعائیں
 کہتے رہے۔ پھر سب سے قطع نظر کیجئے تو اس عارض میں مزاحمت حسن و ایراث قبیح کی صلاحیت بھی ہو،
 یا خواہی تو اہی یونہی مزاحم ہو جائے گا۔ آخر قیام میں کیا خصوصیت ہے کہ اس کا انضمام دینے میت کو
 کہ شرعاً مطلوب و مندوب تھی مکروہ و میہوب کر دے گا۔ اب نظر نے ان سب احتمالات کو ساقط پا کر
 اتنا تو جرم کر لیا کہ کوئی معنی خاص مقصود ہے جو مناد و منشار حکم ہو سکے۔ پھر وہ ہے کیا اس کے لئے اس
 نے باریک راہ تدقیق نکالی اور معانی قیام و منابج کلام و دلائل احکام پر نگاہ ڈالی معانی قیام دو نظر
 آئے، برپا استادن کہ مخالف خفتن و نشستن ہے (یعنی پاؤں پر کھڑا ہونا جو سونے بیٹھنے کے مخالف
 ہے۔ ت) اور توقف و درنگ کہ مخالف مجلث و شتاب ہے،

لہ القرآن ۱۹/۴۲

لہ فتح القدر باب الشہید مطبوعہ نوریہ رضویہ سکھر
 لہ المسک المتقطع اشارہ ساری فصل تجزیۃ اہل العمل مطبوعہ دار الکتاب العربیہ بیروت ص ۳۲۳-۳۲۲
 ۱۰۲/۲

كما يقتضاه في الفتوى الاولى ومنه قول
القائل به

ولا يقوم على ذل يراد به

الاذكان غير النجس والموت

فليس المراد ان حمار النجس

عند ارادة السدل به يقوم ولا يقعد

بخلاف غيره وان يقعد انما

ارادته الحمار النجس يدور و

يصبر على السدل اما غيره فلا يرضى

به

جیسا کہ ہم نے اسے پہلے فتوے میں بیان کیا اور
اسی سے شاعر کا یہ شعر ہے:۔

اُس ذلت پر جس کا اسی کے ساتھ ارادہ کیا جائے

قائم نہیں رہتے مگر دو ذیل ترجمہ کا گدھا اور اس

کے باندھنے کا کھنشا۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب نجد کے گدھے

کے ساتھ ذلت کا ارادہ کیا جاتا ہے تو وہ کھڑا

رہتا ہے بیٹھا نہیں ہے اور دوسرا بیٹھا جاتا ہے

بلکہ مقصود یہ ہے کہ نجدی گدھا ذلت پر دائم و عابر

رہتا ہے اور دوسرا ذلت سے راضی نہیں ہوتا۔

مناجک کلام بھی دو قسم پائے، کہیں تو بعد صلاۃ الجنازہ کی تخصیص ہے کما فی اکثر العبارات

المذكورة (جیسا کہ اکثر مذکورہ عبارات میں ہے۔ ت) اور کہیں حکم مطلق کما فی عبارة القهستانی

(جیسا کہ قہستانی کی عبارت میں ہے۔ ت) بلکہ کہیں قبل نماز کے بھی صاف تصریح،

فی کشف الغطاء و پیش از نماز نیز بعد از ایستہ

زیرا پر دعا میکنہ بدعا نیکہ کہ او فردا کبراست

بدون دعا یعنی نماز جنازہ کذا فی التجنیس

یعنی نماز جنازہ، ایسا ہی تجنیس میں ہے۔ (ت)

حالانکہ پیش از نماز دعا خود احادیث صحیحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت و قد مر

بعضها فی الفتوی الاولى (بعض حدیثیں پہلے فتوے میں گزر چکیں۔ ت) اور کھڑے ہو کر دعا بھی

صحابہ کرام سے گزری، دلائل احکام بھی دوئے، کہیں نماز جنازہ میں زیادت کا شبہ کما فی المحيط

والقنیۃ وغیرہما (جیسا کہ محیط اور قنیۃ وغیرہما میں ہے۔ ت) کہیں یہ کہ ایک بار دعا کر چکا

کما نقل عن وجیز الکروری (جیسا کہ وجیز کروری سے منقول ہے۔ ت) یا اس سے افضل

دعا کرے گا کما مر عن التجنیس (جیسا کہ تجنیس کے حوالے سے گزرا۔ ت) اب جو اصول و

فروع شرع پر نظر کیجئے تو ایک بار دعا کرنے یا آئندہ دعائے افضل کا قصد رکھنے کو منع و احکام دعا میں اصلاً مؤثر نہ پایا ورنہ ایک بار سے زیادہ دعا جائز نہ ہوتی یا مکروہ ٹھہرتی، حالانکہ نصوص متواترہ و اجماع امت سے اس کی تکثیر مجرب، یا نماز پنجگانہ کے بعد دعا ممنوع و مکروہ قرار پائے گی کہ قعدہ اخیرہ میں دعا کر چکا ہے حالانکہ احادیث میں اس کا حکم اور زمانہ اقدس سے تمام مسلمین کا اس پر عمل بلکہ قعدہ اخیرہ میں دعا مستحسن نہ ہوتی کہ فاتحہ میں اس سے افضل و اکمل دعا ہر مکی، خاص محل سخن میں نظر کیجئے تو خود میت کے لئے بھی قبل از نماز جنازہ و بعد از نماز و دفن وقت دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا حضور پر نور سید یوم الفیض صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کما اسلفنا فی الفتوی الاولی (جیسا کہ ہم نے پہلے فتوے میں بیان کیا۔ ت) حضور والا صلوٰۃ اللہ تعالیٰ و سلام علیہ نے خیال نہ فرمایا کہ ایک بار تو ہم دعا کر چکے ہیں یا افضل و اکمل دعا فرمانے والے ہیں۔ معصدا ان وجہ پر قیام و قعود سب یکساں، کیا بیٹھ کر دعا کرے گا تو یہ بات نہ رہے گی کہ افضل دعا کر چکا ہے یا کہ نہ والا ہے تو کیا قیام پر تھا تو کتب غلط و تغلیط ہے یا یہ دلائل دعویٰ سے بیگانہ۔ ایسی محمل و جہ پر کلام علماء کا عمل جس سے وہ نصوص متواترہ و اجماع امت اور خود اپنی تصریحات کثیرہ اور نیز انسانی کلام و تطابق و دلیل و دعویٰ سے صراحتہ دہر پڑیں ان کی شان میں کھلی گستاخی اور معاذ اللہ ان کے کلام کو کلام مجاہلین سے ملحق کر دیتے جب نظر صحیح نے بعونہ تعالیٰ سب کانٹے راہ حق سے صاف کر لئے۔ قائد قوفیق کے مبارک ہاتھ میں ہاتھ لئے کہ حکم بالجہرم کیا کہ اس قسم کے اقوال میں قیام بمعنی وقوف و درنگ ہی ہے۔ اتنا کہتے ہی بعد اللہ تمنائے سب اعتراض و اشکال دفعہ آٹھ گئے اور بات میز ابی شرع و عقل پر پوری پڑ گئی، فی الواقع نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرع مطہر ہرگز پسند نہ فرمائے گی۔ تکثیر دعا بیشک محبوب ہے مگر اس کے لئے تعویق مطلوب نہیں جس طرح جنازہ پر تکثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے مگر اس کے لئے تاخیر محبوب نہیں، جیسے بعض دگ میت جہد کے دن دفن و نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جماعت عظیم شریک جماعت جنازہ ہو۔ تنویر الابصار میں ہے،

مکہ تاخیر صلاتہ و دفنہ لیصلی علیہ
جمع عظیم بعد صلاۃ الجمعة۔
اس خیال سے کہ نماز جہد کے بعد ایک عظیم جماعت
نماز جنازہ میں شریک ہوگی نماز جنازہ اور دفن میں
تاخیر کرنا مکروہ ہے (ت)

غرض شرع مطہر میں تعیل تجہیز بتا کید تمام مطلوب اور بے ضرورت شرعیہ اس کی تاخیر سے ممانعت اور

نماز کے علاوہ شرعاً ضروری و واجب میں جس کے لئے قیام و درنگ پسند کریں۔ شرع میں جتنی دعا ضروری تھی یعنی نماز جنازہ وہ ہو چکی یا ہونے والی سے تو اس کے سوا اور دعا نے طویل کے لئے کیوں رکھ چھوڑیں۔ کما اللہ یہ معنی میں کلام علماء کے کہ دعا ہو چکی یا ہونے والی ہے ہلکا ذی معنی ان یلھم لکلام واللہ ولی المہدایۃ والاعمار (کلام علما۔ اسی طرح سمجھا چاہئے اور خدا ہی ہدایت و انعام کا والی ہے۔ تہ) اور فقی جو اس معنی قیام پر کلام فرمائیں ان کا مطلق رکھنا کما فعل الشمس الوقت فی (جیسا کہ شمس قہستانی نے کیا۔ تہ) یا بالتصریح قبل و بعد نماز دونوں وقت کو لے لینا کما صمد الاعمار البرہان الفرغانی (جیسا کہ امام برہان الدین فرغانی نے کیا۔ تہ) کچھ بے جا نہ ہوا بلکہ یہی احسن و ازین تھا کہ بایں معنی قیام قبل و بعد کسی وقت پسندیدہ نہیں اگرچہ اس تعبیر پر عبارات غیر مطابقت میں تفسیر بعد کا یہ غشا ٹھہرا سکتے ہیں کہ قبل از نماز عادتہ جنازہ میا نہیں ہوتا۔ امور ضروریہ غسل و کفن جاری ہوتے ہیں تو اس وقت دعا سے طویل میں حرج نہیں کہ تاخیر بفرض دعا نہ ہوگی بحالات بعد نماز کہ غالباً کوئی حالت مقررہ لے چلنے سے مانع نہیں ہوتی اور کلام فقہاء اکثر امور غالبہ پر مبنی ہوتا ہے،

ومعہ ہذا فافوجہ الاظہر عند جمیعہ اس کے ما وجود زیادہ ظاہر صورت یہ ہے کہ تمام المقیدات من القسم الاذی فاسہ ہو قیدوں کو قسم آئندہ سے شمار کیا جائے، اس لئے کہ وہ الافہم الادنی کما لا یحقی۔ زیادہ مطابق و موافق ہے جیسا کہ واضح ہے (تہ)۔

یہ اس قسم اقوال پر کلام تھا۔ یہی قسم اول یعنی بن کلمات میں تفسیر بعدیت اور شبہہ زیادت سے تمسک ہے اقول و باللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ تہ) بدیہیات جلیہ سے ہے کہ یہاں مطلق بعدیت کا ارادہ ہرگز وجہ صحت نہیں رکھتا کہ استحالات سالفہ کے علاوہ نفس تحلیل ہی اس سے آئی کیا آج نماز ہو چکی کل استنادہ دعا کرو، تو نماز میں کچھ بڑھا دینے کا اشتباہ ہو، لا حسبہم بعدیت بلا فاصل ہی مقصود، جس میں نقص صنف و تفرق رجال ہر وجہ اولی داخل کہ سبب صنف کھل گئیں لوگ ہٹ گئے تو اس کے بعد کسی فعل کو نماز میں زیادت سے کیا مشابہت رہی۔

کما بینا فی التہوی الاولی و ہو یمن جیسا کہ ہم نے اسے پہلے نوٹ سے بیان کیا، اور بنصہ عند اولی لہی وان تلتہ زیادۃ اہل عقل کے نزدیک وہ خود ہی واضح ہے۔ اور اگر مزید وضاحت مطلوب ہو تو بیان آئندہ بغور سنو۔

صحیح مسلم شریف میں ہے سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز جمعہ پڑھی، سلام امام ہوتے ہی سنتیں پڑھنے کھڑے ہو گئے، امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سبک کر

فرمایا :

لا تعد لما فعلت اذا صليت الجمعة فلا
تصلها الصلاة حتى تكلم او تخرج فان
مرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
امرنا بذلك ان لا نوصل صلوة بصلوة
حتى تكلم او نخرج

اب ایسا نہ کرنا جب جمعہ پڑھو تو اسے اور نماز سے
نہ ملاؤ یہاں تک کہ بات کرو یا اس جگہ سے ہٹ
جاؤ کہ ہمیں حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ایک نماز دوسری نماز سے
نہ ملائیں یہاں تک کہ کچھ گفتگو کریں یا جبکہ سے
ہٹ جائیں۔

علماء فرماتے ہیں وصل سے نہی اس لئے ہے کہ ایک نماز دوسری نماز کا تحنہ معلوم ہو، جمعہ میں دو رکعت
پر زیادت نہ مہم ہو۔ امام اجل ابو زکریا نووی منہاج میں فرماتے ہیں :

افصله التحول الى بيته والا فموضع اخر
من المسجد او غيره ليكثر مواضع سجوده
ولتفصل صورة التافلة عن صورة
الفريضة

بہتر تو یہ ہے کہ گھر یا کھڑے ہو، ورنہ مسجد ہی میں یا
سروں مسجد کسی اور جگہ پڑے تاکہ اپنی سجدہ گاہوں
کی تعداد بڑھا سکے اور تاکہ نفل کی صورت فرض کی صورت
سے جدا ہو جائے۔ (ت)

مولانا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں :

(ذاصليت الجمعة) هي منابر اذ عرف
كذلك، ويؤيد ما ياتي من حكمة
ذلك ذكر ابن حجر، ويحتمل ان
ذكر الجمعة بعد خصوص الواقعة
للتأكيد الزائد في حقها، لا سيما
ويوم انه يصلي اربعاً وانه الظاهر،
وهذا في مجتمع العام سلب
للايهام (فلا تصلها، بصلوة

دعوت نماز جمعہ پڑھو) یہ بطور مثال ہے اس لئے
کہ غیر جمعہ کا بھی یہی حکم ہے، اس کی تائید اس سے
ہوتی ہے جو اس کی نکت بیان کی گئی ہے۔ اسے
ابن حجر نے ذکر کیا۔ اور ہو سکتا ہے کہ جمعہ کا ذکر
اس لئے ہو کہ اس کے بارے میں زیادہ تاکید ہے
خصوصاً اس میں یہ وہم ہو سکتا ہے کہ وہ چار رکعت
ظہر پڑھ رہا ہے۔ اور یہ فعل مجمع عام میں وہم پیدا
کرنے کا سبب ہوگا (تو اسے اور نماز سے نہ ملاؤ

حتى تكلم) ای احد من الناس فات
به يحصل الفصل لا بالتكلم بذكر
الله (او تخرج) ای حقيقة او حکما
بما تباخر عن ذلك المكاتب و
المقصود بهما الفصل بين الصلاتين
لئلا يوهم الوصل فالامر بالاستحباب
والنهي للتنزيه ^آ ملاحظا

یہاں تک کہ کلام کرے یعنی کسی آدمی سے بات کرنا
اس لئے کہ فرق اسی سے ہوگا، کلام پر ذکر الہی سے
فرق نہ ہوگا (یا اس جگہ سے نکل جاؤ) یعنی حقیقتہً
اس طرح کہ مسجد سے باہر چلے جاؤ۔ یا حکم۔
اس طرح کہ اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔ دونوں کا مقصد
یہ ہے کہ دونوں نمازوں میں فعل ہو جائے، تاکہ
وہل اور ملائے کا وہم نہ پیدا ہو، تو یہ حکم استحباب
کے لئے ہے اور نہی پر اسے تنزیہ ہے اور نقصان۔

یہاں سے صاف ثابت کہ ایسے شبہ کے رفع کو اس جگہ سے ہٹ جانا پس ہے تو بقہ نقص صوف
اس علت کی اصل گنجائش نہیں۔ لا جرم معنی یہ ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد اسی حیثیت پر بدستور صفیں بانٹنے سے
وہیں کھڑے ہوئے دعا نہ کریں کہ زیادت فی الصلاة سے مشابہت نہ ہو۔ یہ معنی صحیح و سدید ہے غبار و
فساد ہیں، اور عقل سلیم کے نزدیک نفس عبارت دلیل سے بالیقین مستفاد۔ یہاں سے روشن ہوا کہ اس قسم
کے اقوال میں قیام معنی استداون ہے تکلف درست اور وہ تفسیر بھی منکشف ہو گئی، اور بعض علماء کا وہ
استنہار بھی ظاہر ہو گیا کہ اگر لاشہ دعا کند جائز باشد (اگر میت کو دعا کرے جائز ہوگا۔ ت) بلا کر اہست
فی الواقع میثد جانا بھی نماز جنازہ سے فاصل بین ہو سکتا ہے کہ اس کے بعد شبہ زیادت نہیں، مگر نقص
صوف اس سے بھی اتم و اکمل ہے کما لا یحقی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)

اب کہ اللہ تعالیٰ تمام کلمات علما منظم ہو گئے اور مسئلہ کی صورت و وجہ مع دلائل شمس و امس کی
طرح روشن ہو گئیں۔ مجھ اقد نہ کلمات علماء میں باہم اختلاف ہے نہ اصول و قواعد شرع و عقل سے خلاف۔
ہر ایک اپنے اپنے عمل پر درست و بجا ہے اور منکرین زمانہ کی جہالت و سفاہات سے پاک و حید۔
ہکذا ینبغی التحقيق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق (اسی طرح تحقیق ہونی چاہئے اور خدا سے بڑی
ترقی کا والی ہے۔ ت) اور ایک نہیں کیا صدمہ جگہ دیکھے گا کہ کلمات علما کے کرام بظاہر سخت مضطرب و
متخالف معلوم ہوتے ہیں، یہاں تک کہ ناواقف یا سہل گزر جانے والا شدت تصادم سے پریشان
ہو جائے یا رجحان بالغیب خواہ پیش خویش کوئی وجہ رحمان سمجھ کر بعض کے اختیار باقی سے اعراض و انکار

پر آئے اور جب میزبان نقد و تحقیق اُس کے ہاتھ میں پہنچے جسے مولا تعالیٰ جل و علا نظر تنقیمی سے بہرہ وافی بخشے وہ ہر کلام کو اس کے ٹھیک محل پر اتارے اور بکھرے چیزوں کو متسق نظام میں گوندھ کر سبک معنی سوار کے جس سے وہی مختلف کلمات خود بخود رنگ و ایٹلاف پائیں اور سب حد سے خوشے آفتاب کے حضور شب و کور کی طرح کافر ہو جائیں۔

ذَلِك فَضِلَ اللهُ بِهِ نَبِيًّا مِنْ يَشَاءُ ۚ وَاللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْكُرُ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدِي وَإِنِ اَعْمَلْتُ صَالِحًا تَرَضَهُ وَأَصْلِمْنِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنَّي تَوَكَّلْتُ عَلَىكَ وَأَنْتَ مَتِّعْتَنِي ۝

وہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور خدا بڑے فضل والا ہے۔ اے میرے رب! مجھے یہ نصیب کر کہ میں اُس احسان کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کیا، اور یہ کہ میں ایسا نیک عمل کروں جسے تو پسند فرمائے۔ اور میرے لئے میری اولاد میں

نیکی پیدا کر، بے شک میں تیری جانب رجوع لایا، اور یقیناً میں مسلمانوں سے ہوں۔ (ت)

ہاں باقی رہی امام ابن حامد سے ایک حکایت کہ زاہدی نے قیہ میں ذکر کیا:

حدیث قال من ابى بکرم بن حامدا ان الدعاء بعد صلوة الجنّة مکروه بله

اس کی عبارت یہ ہے کہ ابو بکر بن حامد سے منع قول ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ (ت)

یہ تو حضرات مانعین کی خوشی کی چیز ہے کہ اس میں قیہ قیام بھی نہیں،

اقول و بالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) یہ تو حضرات منکرین پر بڑی تشبیہ کی جگہ ہے کہ اس میں قیہ قیام بھی نہیں، جس نے ہمارا کلام بالا بنظر امعان و اتقان دیکھا ہے اُس پر روشن ہے کہ انکار میں جس قدر اطلاق نامہ مستعمل صاحبوں پر اتنی ہی آفت سخت، کیا نماز جنازہ کے بعد مطلقاً دعا کی کراہت باجائز اُمت باطل نہیں، کیا نصوص قولیہ و فعلیہ حضور معلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و اقوال تمام ائمہ سلف و خلف اس کے بطلان پر شاہد عادل نہیں کیا یہ اطلاق یونہی حسان گستاخ ہے تو دعا سے زیارت قبور اس میں داخل نہیں تو واجب ہوا کہ مطلق بعیت مراد نہ ہو، بلکہ وہی بعیت متصل ہے فاصل قبی، اب قیہ قیام خود ہی آگئی کہ یہ بعیت بے بعد قیام متصور نہیں کھا قدم نا (جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ ت) تو اس کا مرجع بعینہ اُنھیں اقوال

قسم اول کہ طرف اور شبہہ مانعین یکسر برطرف تحقیق نظر فقہی تو بحدائق بیان تک بروجر اتم واجل مذکور ہوئی
مگر مخالف متعسف اس حکایت کے ظاہر لفظ میں بالکل آزادی دیکھ کر اپنے موافق ہی کیا چاہے ، اور
غواہی نحو اسی اطلاق و توسیع بعدیت کی طرف کھینچے تو بہت بہتر۔ بعونہ تعالیٰ ہم سے ایرادت میناظر نہ لے
فاقول **اولاً** بعدیت متعلقہ ہے یا مطلقہ یا بین میں ہول مخالف کو مضر اور ثانی اجماع و
نصوص متواترہ کے خلاف اور ثالث غیر مضبوط ، نہ ایک تعقید دوسری سے اولیٰ بالمقبول تو کلام مجمل اور
استناد مہمل ، بہر حال مخالف کو گنجائش تک نہیں۔

ثانیاً (بعبارت اخروی) جب نہ تعقید سے چارہ نہ تسلیم اطلاق کا یا راکہ زیارت قمر کے وقت
و عالات موات مخالف بھی جائز مانتا ہوگا ، تو اب نظر تعین تعقید میں رہی قید اتصال کے ظہور و انصاف سے
قطع نظر بھی کیجئے تو اقل درجہ احتمال مساوی ہے اور مخالف مستدل ۔ واداج ، الاحتمال بطل لا متدلل
جب کلام میں کئی احتمال آگئے تو ایک پر اس سے استدلال باطل ہوا۔

ثالثاً یہ اطلاق کلمات باقین کے مخالف اگر جوہر اتحاد حکم و حادثہ محل مطلق علی المقید کیجئے تو یہ بھی اسی
طرف راجع و الکلام الکلام ورنہ بسبب مخالفت اکثرین ناقابل قبول ،

فی الدر المختار من باب التعزیر مطلق
فی حمل علی المقید لیتفق کلامہ ۱۰۰
قید فصل فی الحائظ الماند ، یحیی
اطلاق المعتوی علی ما وقع مقیداً لا تحت
الحکم و الحادۃ ۱۰۰ و نقل محوہ فی
رد المحتار آخر مصارۃ عن مجموعۃ
ملا علی و قال المولیٰ علی قری فی
المسئل المتعسف اطلاقہم لاینافی تعقید
انکر مافی ۱۰۰ قال الشامی ۱۰۰

در مختار باب التعزیر میں ہے ، یہ مطلق سے تو مقید
پر محمول کیا جا سکتا تا کہ کلمات علی میں باسم اتفاق
ہو جائے ۱۰۰۔ چھٹی ثبوتی دیوار سے متعلق فصل
سے ذرا پہلے ہے ، فتاویٰ کا اطلاق اس پر محمول
ہوگا جو مقید واقع ہے کیونکہ حکم اور حادثہ ایک ہی
ہے ۱۰۰۔ اسی کے ہم معنی رد المحتار آخر مضاربت
میں مجموعہ ملا علی سے نقل کیا۔ اور مولانا علی قاری
مسئلہ متعسف میں فرماتے ہیں : ان حضرات کا
اطلاق کرنا فی کی تعقید کے منافی نہیں ۱۰۰۔ اس پر

۱/۲۲۶ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی باب التعزیر
۲/۳۰۱ " " " قبل فصل الحائظ الماند
۳/۵۴۹ مطبوعہ مصطفیٰ البابائی مصر رد المحتار بحوالہ مجموعہ ملا علی آخر باب المضارب
۲/۲۴۹ " " " رد المحتار بحوالہ المسئل المتعسف باب الجنایات

لیحصل المطلق علی المقید ^۱ اُمّ و ذکر نحوه
 بعد هذا بقلیل قبیل باب الاحصاء و
 قال قبیل باب التیمم قد صرحوا بان
 العمل بما علیہ الاکثر اُمّ و فی باب
 صلاة المريض عن اعداد الفتح للعلامة
 الشرنبلالی من ان القاعدة العمل بما
 علیہ الاکثر اُمّ و اول باب صلوة الخوف
 لا يعمل به لانه قول البعض اُمّ و قال
 العلامة البیرونی فی شرح الاشیاء من
 قاعدة ان الاصل فی الکلام الحقیقة
 لا يجوز لاحد الاخذ به لان المقرر عند
 المشائخ انه متفق اختلف فی مسئله
 فالعبارة بما قلہ الاکثر اُمّ نقله فی
 العقود الدریة احزاب الاول من الوقت
 ہوگا جس کے قائل اکثر ہوں اُمّ اسے العقود الدریة میں کتاب رتب باب اول کے آخر سے نقل کیا ہے
 سراجاً اس روایت کا حاکی زاہدی اور محلی فی تفسیر زاہدی معتدز تفسیر معتبر خصہ صا الیہ حیات
 میں کہ معنی معید نہ لغت اصلاً قواعد شرع سے مطابق نہیں۔

فی رد المحتار راول الطہری کتاب الفقیۃ
 مشہور بصحیف الروایۃ اُمّ و فی

۲۵۰/۲	مطبوعہ مصطفیٰ ابابلی مصر	باب الجنایات	رد المحتار
۱۶۶/	" "	قبیل باب التیمم	"
۵۶۲/۱	" "	باب صلوة المريض	"
۶۲۵/۱	" "	باب صلوة الخوف	"

شہ العقود الدریة بوالہ العلامة البیرونی مطلب فی اختلاف فی مسئلہ الخوف حاجی عبد الغفار و پیران تاجران کتب گاہ

تقدیم ۱۵۵/۲
 ۵۹/۱ مطبوعہ مصطفیٰ ابابلی مصر کتاب الطہارۃ رد المحتار

العقود الدرية آخر الكتاب ذكر ابن وهبان انه لا يلتفت الى ما نقله صاحب التقنية يعني التراهمي مخالف للقواعد ما لم يعضد لا نقل من غيره ومثله في المحرر ايضاً ونقله ايضاً في الدر عن المصنف عن ابن وهبان وفي صوم الطحاوي قبل فصل العوارض بنحو ورقة التقنية ليست من كتب المعتمدة.

العقود الدرية آخر كتاب میں ہے : ابن وهبان نے ذکر کیا ہے کہ صاحب قنیه یعنی زاہدی خلاف قواعد جو نقل کرے اس کی جانب التفات نہ ہوگا جب تک کسی اور سے کوئی نقل اس کی تائید میں نہ ملے۔ اسی کے مثل نھر میں بھی ہے۔ اسے در مختار میں مصنف کے حوالے سے ابن وهبان سے نقل کیا ہے۔ اور لطاوی کتاب انصوم میں فصل عوارض سے قریباً ایک ورق پہلے ہے القیہ کتب معتدہ سے نہیں۔ (ت)

خاصاً زاہدی اس مسئلہ میں بالخصوص متہم کہ وہ مذہب کا معتزل ہے اور معتزلہ فذلہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اموات مسلمان کے لئے دعا معنی بیکار رک نص علیہ فی شرح العقائد و شرح اہقہ الاکبر وغیرہا (جیسا کہ شرح عقائد اور شرح فقہ اکبر وغیرہا میں اسی کی تصریح ہے۔ ت) اُس کی یہ عادت ہے کہ مسائل اعتزل اپنی کتب میں داخل کرتا ہے۔

کب فعل فی مسئلة فی الاشریة و مسئلة فی الذبائح و مسئلة فی الحج وغیرہ ذلک کما بینہ فی الدر المختار ورد المحتار وغیرہما فی مواضعہ۔

جیسا کہ اشریہ کے ایک مسئلہ، ذبائح کے ایک مسئلہ، حج کے ایک مسئلہ میں اور بھی مسائل میں اس نے لیا کیا ہے۔ جیسا کہ در مختار، رد المحتار وغیرہا میں اس کے مقامات پر مذکور ہے۔ (ت)

اس کا استاذ الاستاذ زنجشیری بھی اس کا فرغ ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ آپ کچھ بکے مگر نقل میں ٹھہرے بخلاف زاہدی کے کہ اس کی نقل پر بھی اعتماد نہیں۔ ان سبھانے خفیت کا نام بدنام کر کے فروع میں بعض وہ خفی شرارتیں بھردی جن سے بعض مصنفین نے بھی دھوکا کھایا اور مشہد شدہ وہ نقول متعدد کتب میں پھیل گئیں جو آج تک حضرات نجدیہ و امثالہم کے نزدیک علیٰ نصیس و غنیمت بارہ ہیں اُس کا بعض بیان فقیر فقیر تعالیٰ نے اپنی کتاب حیاة الموات فی بیان سماع الاصوات میں کیا و باللہ الترفیق۔

لے العقود الدرية نقل الزاہدی لا یعارض نقل المعتبرات مطبوعہ حاجی عبدالغفار و پسران تاجران کتب لاگ بازار قندھار ۱۳۸۶ھ
لے حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار قبل فصل فی العوارض مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۶۱ھ

ساد صا وہ پچا رہ خود بھی اس حکایت کو بلفظ عن کہ مشیر غزابت و قریض سے قتل کرتا اور آخر میں اسی قول اکثر کی راہ پر چلتا ہے۔

جیٹ قال بعد ما مرو قال محمد بن
العصل لا باس به فظ ولا يقوم الرجل
بالدعاء بعد صلوة الجنائز قال رضي الله
عنه لانه يشبه الزيادة في صلوة الجنائز
فاقهم۔
اس طرح گزشتہ جہارت کے بعد وہ کہتا ہے : اور
محمد بن فضل نے کہا : اس میں کوئی عرج نہیں ، ظ۔
اور بعد نمازہ جنازہ آدمی دعا کے لئے نہ ٹھہرے ،
امام موصوف رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس لئے کہ یہ
نمازہ جنازہ میں زیادتی و اضافہ سے مشابہت
رکھتا ہے اور اسے سمجھو۔ (ت)

سابعاً سب جانے دو تو غایت درجہ بھی بعض مشائخ سے ایک حکایت سہی اب ترجیح مطلوب
ہوگی۔ کتب فقہ میں فتویٰ جانب جواز ہے۔ کشف العطار میں بعد ذکر جہارت قیہ وغیرہ لکھا ،
فتیہ و دعا برائے میت پیش از دفن درست است میت کے لئے دفن سے پہلے فاتحہ و دعا درست ہے
وہیں است روایت معمول کہ انی الموصیۃ الفقه اور یہی روایت معمول بہا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ
انتہی ہے۔ میں سے انتہی۔ (ت)

علامہ شامی افادہ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ فتویٰ یعنی میں است روایت معمول (یہی روایت معمول بہا
ہے۔ ت) قوت و شرکت میں علیہ الفتویٰ و یہ یعنی (فتویٰ اسی پر ہے۔ ت) کے برابر ہے جو
اکثر الفاظ افتا ہیں۔

فی الدار المحتسب لفظ الفتویٰ اکد من
لفظ الصحيح والاصح والاشبهه وخیرها
فی رد المحتسب ویظہر فی ان لفظ
وعلیہ العمل مساوی لفظ الفتویٰ کثر۔
در مختار میں ہے ، لفظ فتویٰ ، لفظ صحیح ، اصح ، اشبه
وغیرہ سے زیادہ مؤکد ہے۔ رد المحتار میں ہے ،
میرا خیال ہے کہ لفظ "علیہ العمل" (اسی پر عمل ہے)
لفظ فتویٰ کے برابر ہے اور (ت)

۵۶ ص	مطبوعۃ المشتبه بالمجانفہ	باب الجنائز	لہ قیہ
۴۰ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل ششم نماز جنازہ	لہ کشف العطار
۱۵/۱	مطبوعہ مطبعہ مجتہاتی دہلی	مقدمۃ الکتاب	لہ در مختار
۵۴/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر		لہ رد المحتار

الحمد للہ کہ حق بہمد وجہ طاہر و ماہر اور ہر شک و دہم زائل و یار ہو۔ امید ہے کہ اس فتوے میں
اول تا آخر سنے جو اہر وابر بدیہ انظار اولی الابصار جو سب حصہ خاصہ خاصہ فقیروں کے اس تحریر کے
سوا کہیں نہ ملیں۔

ذات من فضل اللہ علینا وعلی الناس وکون
اکثر الناس لا یشکرون والحمد للہ سب
الغنیین والصلوٰۃ والسلام علی اجود
الاحودین سیدنا ومولانا محمد و آلہ و
صحابہ اجمعین۔

یہ خدا کا فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر، لیکن اکثر لوگ
شکرا ادا نہیں کرتے۔ اور ساری تعریف اللہ کے لئے
جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے، اور درود و
سلام سخی تر لوگوں میں سب سے زیادہ جو دسنا و
ہمارے آقا و مولا اور ان کی تمام آل و اصحاب پر۔

بالجملہ عبارات فقہار صرف دو صورتوں سے متعلق ہیں، ایک بعد نماز جنازہ اسی بیعت پر بدستور صفیں
باندھے وہیں کھڑے دعا کرنا۔ دوسرے قبل نماز خواہ بعد نماز دعائے طویل کی خاص غرض سے اگر تہنیز کو تعویذ
میں ڈالنا۔ ظاہر اس صورت میں کراہت تحریمی تک ہو سکتی ہے اور صورت اولیٰ میں تنزیہی۔ ابھی مرقاۃ سے
گزارا کہ ایہام زیادت مورث کراہت تنزیہی ہے و پس جس کا حاصل خلافت اولیٰ یعنی بہتر نہیں، نہ یہ کہ
ممنوع و ناجائز ہو۔ بعض علمائے کھنور نے جو اپنے بعض رسائل میں مکروہ تنزیہی کو گناہ صغیرہ لکھ کر سخت
ذلت کبیرہ ہے جس کے بطلان پر حصہ ہا کلمات ائمہ و دلائل شرعیہ ناطقہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس قول کے
زود میں چند مختصر سطور مستفی بہ جملہ معجلۃ ان المکر وہ تنزیہیہ یس بمعصیۃ لکھیں۔ خیر یہ
دو صورتیں تھیں جن سے کلمات فقہ باحث ان کے سوا تمام صورت و احاج میں نہ دعا کی غرض سے تاخیر کریں
نہ بعد نماز اس انداز پر ہو بلکہ مثلاً صفیں توڑ کر دعائے قلیل یا بوجہ خاص جنازہ میں دیر کی حالت میں
دعا سے طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتی، نہ کلمات علماء میں ان کا انکار، بلکہ وہ عام ماعورہ کے تحت میں
داخل اور مستحب شرعی کی فرد ہے۔ باقی کلام فتویٰ اولیٰ میں مذکور ہوا، وباللہ التوفیق، واللہ بسبیلہ و توفیقہ
اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و اکمل۔

الحمد للہ کہ یہ مبارک جواب موضع صواب جاریہ و جمہ رجب مرجب اور جہاں افروز دو مشنبہ کو وقت شبت
شروع اور وقت عشا تمام اور بلحاظ تاریخ بذل اللیجواتر علی المدعاء بعد صلاۃ الجنازہ نام مورا۔
و خرد خوب ان الحمد للہ سب العلمین و
الصلوٰۃ و اکمل السلام علی سید المرسلین
محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔ آمین !

اور جاری آخری پکاریہ سب کہ ساری حمد خدا کے لئے
جو سارے جہانوں کا نیک ہے اور بہتر درود کا مل ترسہ رسول
سزا حضرت محمد اور ان کی تمام آل و اصحاب پر۔ الحق قبول فرما

مسئلہ ۶۵ از جائزہ صحر محله راستہ دروازہ بھگوانہ۔ مرسلہ محمد احمد خان صاحب ۱ رمضان المبارک ۱۳۲۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، پنجاب کے اکثر شہروں میں دستور ہے کہ نماز جنازہ سے
فارغ ہو کر بعد سلام کے اُسی جگہ جہاں نماز جنازہ ادا کی گئی ہے میت کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور
بعض لوگ بیشتر دعائے سورۃ فاتحہ ایک بار اور سورۃ اخلاص میں بار یا گیارہ دفعہ پڑھ کر میت کے لئے مغفرت
کی دعا کرتے ہیں اور ہمیشہ سے یہی دستور چلا آیا اب فرقہ غیر مقلدین اس دستور کے ہٹانے میں کوشش کر رہے
ہیں، اس کے عدم جواز میں غیر مقلدین یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ اس کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں بلکہ فقہ کی
کتابوں کی عبارات میں ملتا ہے، منجملہ ان کے مستندات کے ایک یہ ہے،

اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم بالنداء **سراجیہ**
جب نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعا کے لئے
نہ کہرا ہو۔ (د)

قدوری کے حاشیہ پر ہے،

الدعاء بعد صلاة الجنازة مكره كذا في
البرجندی لا يقوم بالنداء بعد صلاة
الجنازة لانه دعا صرة لا تكثرها
دعاء تہ بڑا زید جلد اول برعاشیہ عالمگیری۔
دعا ہی ہے۔ (د)

جواب مدلل بہ دلیل قویہ بحوالہ کتب معتبرہ اور تحریر عبارات معتبرہ تحریر فرما کر عنون و مشکور فرمائیں۔ بینوا
بالدلیل والتفصیل توجہ بالاجرا الجزیل۔

الجواب

گیارہ سال ہوئے کہ یہ مسئلہ ۱۳۱۱ھ میں معرکہ الارارہ ہوا، جسکی وکانہ پور سے اس کے بارہ میں بار بار
سوالات مختلف صورتوں میں آئے فقیر نے جواب میں کبھی تحقیق حدیث اور کبھی نتیجہ فقہ سے کام لیا اور بالآخر اس
کے باب میں ایک موجد و کافی رسالہ مستحق بہ بذل الجوانز علی النداء بعد صلاة الجنازة لکھا جس میں
تحقیق محکم فقہی و توضیح معانی عبارات مذکورہ سراجیہ وغیرہ کتب فقہ کو بوجہ عروج و جل ذرہ علیا تک پہنچا اور
بفضلہ تعالیٰ عرض تحقیق مستقر کر دکھایا کہ میت کے لئے دعا قبل نماز جنازہ و بعد نماز جنازہ ہمیشہ مطلقاً

لے فتاویٰ سراجیہ باب الصلوۃ علی الجنازہ مطبوعہ غنشی روکشور لکھنؤ ص ۲۳

لے برجندی شرح فتاویٰ فصل فی صلوۃ الجنازہ
لے فتاویٰ بزاز علی ہاشمی فتاویٰ ہندیۃ الخامس والعشرون فی الجنازہ فورانی کتب خانہ پشاور ۱۸۰/۱
۸۰/۲

مستحب و مندوب ہے۔ اور اس سے اصلاً مخالفت نہیں۔ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے قبل و بعد نماز و دونوں وقت میت کے لئے دعا فرماتا اور اس کا حکم دینا
 ثابت ہے، فقہائے کرام ہرگز اسے منع نہیں فرماتے، یہاں مخالفت تحریمی خواہ تنزیہی صرف دو صورتوں کے لئے
 ہے اور وہی عبارات مذکورہ و غیر مذکورہ فقہیہ میں علی القیود مقرر ہیں۔ ایک یہ کہ خاص دعا طویل کی غرض سے
 بعد نماز خواہ قبل نماز تجیز میت کو تقویٰ میں ڈالنا، مثلاً نماز ہو چکی اور کوئی حالت منظرہ لے چلنے کے لئے باقی
 نہیں رہی، صرف دعا کے لئے جنازہ رکھ چھوڑی ہو اور رنگ و تطویل کریں یہ ممنوع ہے، اکثر عبارات اُسی طرف
 ناظر ہیں، دوسرے یہ کہ بعد نماز اُسی میت پر بدستور صفیں باندھے امام و مقتدی وہیں کھڑے دعا کریں یا مناسب
 ہے کہ نماز پر شہد زیادت نہ ہو۔ بعض عبارات اُسی طرف ناظر ہیں، اس کے سوا تمام صورتوں میں نہ خاص دعا
 کی غرض سے درنگ و تقویٰ کریں نہ بعد نماز اُسی انداز میں ہر بلکہ صفیں توڑ کر دعا و غلط یا وجہ دیگر جنازہ میں
 دیر کی حالت میں دعا طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتے نہ کلمات علما میں اس کا انکار بلکہ وہ عام ماحول پر کے حکم
 میں داخل اور مستحب شرعی کا فرد ہے۔ یہ رسالہ مبینی مطبع گلزار حسینی میں چھپ کر شائع ہو چکا۔ اس تمام مراتب
 کی تفصیل تمام اُسی رسالہ اور اُس کے پہلے کے فتویٰ میں ملے گی۔ کشف الغطاء میں بعد ذکر عبارات فقہیہ و غیرہ
 مندرجہ بالا،

فاتحہ و دعا برائے میت پیش از دفن درست است میت کے لئے دفن سے قبل فاتحہ و دعا درست ہے
 وہیں است روایت معمولہ، کذا فی الخلدۃ الصغیرۃ۔ اور یہی روایت معمول بجا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ
 واللہ تعالیٰ اعلم میں ہے۔ (۱) واللہ تعالیٰ اعلم
 مسئلہ از بنا کس محلہ کنہی گراؤں مسجد بی بی راجی شفا خانہ ۶ جادی الاولیٰ ۱۳۱۲ھ

بخدمت لازم البرکۃ جامع معقول و منقول، عادی فروع و اصول جناب مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب
 مد اللہ فیضانہ از جانب خادم الطالب عبد العفور، سلام علیک قبول باد۔ کچھ مسائل میں یہاں علما کے درمیان
 اختلاف ہے لہذا مسئلہ ارسال خدمت لازم البرکۃ ہے امید ہے کہ جواب سے مطلع فرمائیں، زید کہتا ہے
 نماز جنازہ عند الخفیۃ اندر مسجد کے پڑھنی علی العموم خواہ میت مرض بیضا سہال میں رہا ہو یا دوسرے مرض
 میں بچہ و جوہ مکروہ ہے، منجھد اس کے ایک وجہ تلویث مسجد ہے۔ حقو کہتا ہے جو شخص مرض بیضا سہال
 یا کسی مرض امراض معدہ کی وجہ سے مرے اس کا جنازہ مسجد میں پڑھنا واجب الاحتمال تلوث مسجد کا ہے

اور اس کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنی مکروہ ہے، نہ علی العموم۔
الجواب

قول زید صحیح ہے۔ مکر و کار ایساں محدہ میں حصرتو محض غلط، ہاں سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت تادیر بعض کتب میں یوں نقل کی گئی کہ خوف تلوث نہ ہو تو مسجد میں جائز۔ یہ عبارت بظاہر اس بحث علامہ عطاوی کی توبہ کہ قول تعلیل بہ تلوث پر ظنی تلوث سے تعلیل مناسب، شبہ و توہم مانع نہیں۔ اس عبارت و روایت ستاذہ پر بھی امراضی محدہ و امعاس و رعم و زغم و یرم و غیرہا بر منطہ تلویث بالافتاق داخل کر بہت حلیر میں فرمایا۔

و نقل فی الدراية عن ابی یوسف من وایة
انه لا تکره الصلاة بالخائفة فی المسجد
اذا لم یخف خروج شی یلوث المسجد فیحی
هذا، اذ امن ذلك لم یکره علی سائر الوجوه
و رایہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ نقل ہے
کہ جب مسجد کو آلودہ کرنے والی کسی چیز کے نکلنے کا
اندیشہ نہ ہو تو مسجد میں نماز جنازہ مکروہ نہیں۔ اس
کی بنیاد پر جب اس سے اطمینان ہو تو تمام صورتوں
میں کراہت نہیں (ت)۔

حاشیہ مراقی الفلاح میں ہے،

ینسخ تعلیل الکره لظن التلویث فاما
توهمه او شککه فلا تثبت به اکر هت
کراہت کو آلودگی کے ظن سے منقید کرنا چاہئے اگر
اس کو دہم یا شک نہ ہو تو اس سے کراہت ثابت
نہ ہوگی۔ (ت)۔

مکر عامہ کتب مذہب میں جہاں تک اس وقت نظر فقیر نے جولان کیا یہ روایت نوادر بھی بر سبیل الطریق و تعلیم
بے تشق و تفصیل ماثور و منقول، جو علامہ اس کے ترجیح و تصحیح و اختیار کی طرف گئے جنازہ کا مسجد میں لانا
مطلقاً مکروہ بتاتے ہیں۔ معالین اسے احتمالی و توہم تلویث سے تعلیل فرماتے ہیں۔ تعلیل و تخصیص حالت ظن کا
پتا نہیں دیتے، علامہ کے کرام اختلاف مشائخ کو اس حالت سے منقید کرتے ہیں کہ جنازہ مسجد سے باہر ہو اور
مطلقاً صاف تصریح فرماتے ہیں کہ جنازہ کا مسجد میں ہونا بالافتاق مکروہ۔

اقول و بالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔ ت) یہاں اطلاق

لے حلیۃ المحلی شرح نیتہ المصلی

سے حاشیہ المحمادی علی مراقی الفلاح فصل السلطان الحق بصلوٰتہ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجرید کتب کراچی ص ۲۲۰

ہی اوقاف و احق و الصق بدلیل ہے کہ اعمار غالباً فضلات سے حالی نہیں ہوتیں اور موت مزیل استساک و موجب استرخائے تام ہے اور جنازہ لئے چلنے کی حرکت تو یہ خروج، توہر میت میں خوف تلویت موجود۔ باقی کس خاص وجہ سے غلبہ ظن کی کیا حاجت، ناسمجھ بچوں کو مسجد میں لانا مطلقاً ممنوع ہوا کہ سب میں احتمالی تلویت قائم، کچھ بشرط ہیں کہ جس بچہ کو اس سال وغیرہ کا عارضہ لاحق ہو وہ ہی مسجد میں نہ لایا جائے، یہ غیبت بلکہ اس سے بھی زائد کہ لا ینحی علی الفطن (جیسا کہ ذریعہ پر پوشیدہ نہیں۔ ت) پھر یہ بھی امام ثانی سے ایک روایت نادرہ ہے ظاہر الروایۃ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک مسجد میں جنازہ مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ میت بیرون مسجد ہو، یہی ارجح واضح و مختار و ماخوذ ہے۔

فان الفتوی متفقاً اختلفت وجب المصعب
انی ظاہر الروایۃ کما افادہ فی البحر و
الدور وغیرہما۔

اس لئے کہ جب فتویٰ میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کی طرف رجوع ضروری ہے، جیسا کہ بحر اور در مختار وغیرہما میں افادہ کیا۔ (ت)

اب عبارت علماء سننے، تخریر الابصار و در مختار میں ہے،

مکہت تحریراً و قیل تنزیہاً فی مسجد
جماعة هو ای المیت فیہ وجہ او مع
القوم و اختلف فی الخیر ساحة عن المسجد
وحدلاً و مع بعض القوم و المختار و کراهة
مطلق خلاصہ یہ
روا مختار میں ہے،

مکروہ تحریمی۔ اور کہا گیا کہ تنزیہی ہے مسجد عبادت میں، جس میں تنہا میت ہو یا پڑنے والوں کے ساتھ ہو، اور اس جنازہ کے بارے میں اختلاف ہے جو تنہا یا بعض لوگوں کے ساتھ بیرون مسجد ہو، اور مختار یہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے، خلاصہ۔ (ت)

مطلقاً یعنی گزشتہ تمام صورتوں میں، جیسا کہ فتح القدیر میں خلاصہ سے منقول ہے۔ اور مختارات التوازل میں ہے کہ خواہ میت مسجد کے اندر ہو یا باہر، یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں۔ (ت)

مطلقاً ای جمیعہ اصور المتقدمہ مذکورہ فی الفتاویٰ عن الخلاصۃ و فی مختار من التوازل سوا ذلک المیت فیہ او خارجہ ہو ظہر الروایۃ، و فی مروایۃ لا یکوہ اذا کان المیت خاصاً بـ المسجد

اشباہ میں ہے :

من ادخل الميت فيه والصحيحة امت
المسجد بصلاة الجنائز وافت لم يك
الميت فيه الا بعد رمطى ونحو ذلك

مسجد میں میت کو لے جانا منع ہے اور صحیح یہ ہے
کہ عافت نماز جنازہ کی وجہ سے ہے، اگرچہ میت
مسجد کے اندر نہ ہو، مگر بارش وغیرہ کا عذر ہو
تو رخصت ہے۔ (ت)

بکرا راتی میں بعد بیان مذہب مختار فرمایا :

وقيل لا يكره اذ كان الميت خارج المسجد
وهو صني عن ان تكراهة لاحتمال تلويث
المسجد والاول هو لادق لا اطلاق
الحديث كذا في فتح القدير

اور کہا گیا کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں
اس قول کی بنیاد اس پر ہے کہ کراہت کا حکم
آلودگی مسجد کے احتمال کی وجہ سے ہے، اور پہلا
قول ہی اطلاق حدیث کے مطابق ہے۔ ایسا ہی
فتح القدير میں ہے۔ (ت)

ہدایہ میں ہے :

لا يعبى على ميت في مسجد جماعة لقول
البيهقي صلى الله تعالى عليه وسلم من
صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له
ولا به بنى لاداء المكتوب ولانه يحتل تلويث
المسجد وفيها اذا كان الميت خارج المسجد
اختلف المشايخ

مسجد جماعت میں کسی میت کی نماز جنازہ نہ پڑھی
جائے گی اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کا اشارہ ہے، جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی
اس کے لئے اجر نہیں۔ اور اس لئے کہ مسجد
فرض نمازوں کی ادائیگی کے لئے بنی ہے۔ اور
اس لئے کہ اس میں مسجد کی آلودگی کا احتمال ہے۔

اور ہدایہ ہی میں ہے، جب میت مسجد کے باہر ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ (ت)

جسوطا نام مس الائمہ شرعی سے علیہ میں ہے :

عندنا اذا كانت الجنائز خارج المسجد

جب جنازہ مسجد کے باہر ہو تو ہمارے نزدیک

۲۳۰/۲	مطبوعہ ادارۃ القرآن العلوم اسلامیہ کراچی	القول فی احکام المسجد	سہ الاشباہ والنظائر
۱۸۴/۲	ایچ ایم سید کمپنی کراچی	فصل السلطان احق بصلوات	سہ بکرا راتی
۱۹۱/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل فی الصلوۃ علی الميت	سہ المدایہ

یہ مکروہ نہیں کہ لوگ مسجد کے اندر اس کی نماز پڑھیں۔
کراہت اسے مسجد کے اندر داخل کرنے کی
صورت میں ہے۔ (ت)

لم یکره ان یصلی الناس علیہا فی المسجد
اما لکرهۃ فی ادخال الجنۃ فی المسجد۔

برجندی شرح نقایہ میں ہے :

کرهت صلوة الجنائزۃ فی مسجد جماعة
اتفاقا، اذا وضعت الجنۃ فیہ ولو وضع
خارجا، اختلف المشائخ فیہ وذلك لان
علة الکراهۃ اما توهم لتلوث او کوب
المسجد مین لاداء المکتوبۃ اعم من کلھما۔

مسجد جماعت میں جنازہ رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا
بالاتفاق مکروہ ہے، اور اگر جنازہ باہر رکھا ہو تو
اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یہ اختلاف اس
لئے ہے کہ کراہت کی علت آلودگی مسجد کا احتمال ہے
یا یہ کہ مسجد فرائض و قیام کی ادائیگی کے لئے بنی
ہے اور یہ تلخیص (ت)

شرح نہالیہ میں ہے :

قوله (یعنی الضرر) کرهت فی مسجد
هو فیہ اقوال والکراهۃ هنا باتفاق اصحابنا
کما فی الغنیۃ۔

عبادت غرر (مسجد میں جنازہ رکھا ہو تو اس میں نماز
جنازہ مکروہ ہے) میں کہتا ہوں یہاں کراہت پر
چارے مشائخ کا اتفاق ہے، جیسا کہ غنیۃ
میں ہے ۱۰ (ت)

عبارات یہاں بکثرت ہیں و فیما نقنناہ کفایۃ وقد ظہر بہ کل ما القیہ عدیک (اور جس قدر ہم نے
تعلیل کر دیا تو وہ کافی ہے، اور اس سے وہ ساری باتیں واضح ہو گئیں جو ہم نے بیان کیں۔ ت) و اللہ
سبعابہ و تعدی اعلم۔

مسئلہ از فیروز آباد ضلع اگرہ محمد کوئلہ مرسلہ مسکین تاج محمد ۱۱ شوال ۱۳۳۷ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

(۱) رمضان المبارک کے الوداعی جمعہ کو جامع مسجد میں مسلمانوں کا جنازہ آیا، نمازیوں کی بہت زیادہ

۱۔ کتاب المبسوط باب غسل المیت مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۶۸/۲
۲۔ شرح النقایۃ للبرجندی فصل فی صلوة الجنائزۃ منشی نوکشتور بکھنؤ ۱۸۱/۱
۳۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ در الاحکام باب الجنائزۃ مطبوعہ احمد کامل انکاسنہ دار السناد بیروت ۱۶۵/۱

کثرت تھی، نماز جنازہ اگر بیرون مسجد پڑھائی جائے گی تو نہ صغیر سیدھی ہوں گے بسبب قبروں اور درختوں کے اور نہ نمازی آسکیں بسبب زیادتی کے اور وصوب تکلیف وہ تھی روزہ داروں کو اس صورت مذکورہ عذرات کو مد نظر رکھتے ہوئے نماز جنازہ فرشتے مسجد پر پڑھائی جائے یا نہیں اور ثواب ہو گا یا نہیں؟

(۲) اس شخص کے واسطے کیا حکم ہے کہ وہ جانتا ہے کہ تمام مسلمانوں کے عذرات مذکورہ بالا صحیح ہیں اور اندرون مسجد جنازہ آگیا ہے اور نماز جمعہ بھی ہو چکی ہے مگر وہ جنازہ کو مسجد سے باہر کرتا ہے اور باہر کے نماز جنازہ پڑھتا ہے اور جانے کی تنگی اور صفوں کی شکستگی اور روزہ داروں کے وصوب میں کھڑے ہونے کی پراندہ کرتے ہوئے نمازیوں کی خواہش شرکت نماز جنازہ کو فوت کر دے، کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو نماز ہو گی یا نہیں اور ثواب ہو گا یا نہیں؟

(۴) اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھ لی جائے تو ادنیٰ ہے یا سنت وغیرہ پڑھنے کے بعد نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے؟ یتوا توجروا۔

الجواب

(۱) جنازہ مسجد میں رکھ کر اس پر نماز مذہب حنفی میں مکروہ تحریمی ہے، تنویر الایضار میں ہے۔

مکرہت تحریم فی مسجد جماعۃ ہی فیہ مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ واحتمال فی الخیر سراجۃ والمنہار الکراہۃ۔ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر باہر ہے تو اس بارے میں اذہب ہے، مختار یہ ہے کہ مکروہ ہے (مت)

نماز جنازہ بہت جلد اٹھ جائے والی چیز ہے اتنی دیر وصوب کی تکلیف ایسی نہیں کہ اس کے لئے مکروہ تحریمی گوارا کیا جائے اور مسجد کی بے حرمتی روا رکھیں۔ یہی نماز، وہ ادا ہو جائیگی، فرض اُتر جائے گا اور مخالفت حکم کا گناہ اور نفس نماز کا ثواب اللہ عزوجل کے ہاتھ، جیسے کوئی مقصود زمین میں نماز پھینکا نہ پڑھے۔

(۲) اس نے مذہب پر عمل کیا، جریات مذہب میں منع تھی اس سے روکا، نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جو مسلمان تنگی یا کے سبب نہ مل سکے اور ملنے کی خواہش رکھتے تھے اور انھیں ان شاء اللہ العزیز ملے ہی کا ثواب ہے۔ حدیث میں ہے، جو جماعت کی نیت سے مسجد کو چلا، نماز ہو چکی، اس کے لئے ثواب لکھ لیا

قال اللہ تعالیٰ فقد وقع اجرہ علی اللہ یلہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، تو اس کا اجر خدا کے ذمہ کر م

پر ثابت ہے۔ ۲۰ متا

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم انما الكل
امر ما فوى له - اور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا،

(۳) نماز ہو جائے گی، اور اب مخالفت کا گناہ اور زیادہ کہ محض بلا وجہ ہے، اور ثواب کا ہوا سب
اوپر گزرا۔

(۴) سنت سے فارغ ہو کر نماز جنازہ پڑھیں، فوافل و وظائف قتلنا بعد کو رکھیں۔ درمختار میں ہے،
فی البحر قبیل الاذان عن المجلس الفتوی علی
تاخیر الجنائزۃ عن السنۃ۔
نقل ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جنازہ سنت کے
بعد ہوگا۔ (ت)

ہاں اگر جنازہ کی حالت ایسی ہو کہ درمیں متغیر ہو جائے گا تو پہلے جنازہ پڑھیں پھر سنت وغیرہ۔ استنباء
میں ہے،

اجتمعت جنازۃ و سنۃ و قتیۃ قدمت جنازہ اور سنت و قتیۃ دونوں جمع ہوں تو جنازہ
الجنائزۃ ۱۰ واللہ تعالیٰ اعلم مقدم ہوگا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از سنیا ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب ۱۶ شوال ۱۳۳۰ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ بریلی کی جامع مسجد میں نبی خانہ میں نماز جنازہ
پڑھائی جائے اور امام نبی خانہ میں ہوا، مقتدی جامع مسجد میں اور نبی خانہ میں پارس صفت بندی ہو، درست
ہے یا نہیں؟

الجواب

صحیح یہ ہے کہ مسجد میں نہ جنازہ ہو نہ امام جنازہ، نہ صعب جنازہ۔ یہ سب مکروہ ہے۔ واللہ
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از قادری گنج ضلع بیرجہوم ملک بنگال، مرسلہ فیہ لہور صاحب ری رزاقی مرشدی کرمانی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ
(۱) مسجد کے باہر دہریہ جانب جو سامنے پختہ صحن بنا ہوا رہتا ہے اکثر گرمیوں میں وہاں پر مغرب کی

۲/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب کیف کان بدء الوحی	لے صحیح البخاری
۱۱۳/۱	مطبوعہ مجتہبی دہلی	باب العیدین	سکھ درمختار
۲۱۵۶۱۸/۲	ادارۃ القرآن کراچی	القول فی الدین	سکھ الاستنباء والنظار

نماز پڑھی جاتی ہے اس جگہ جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
(۲) اور کھڑی کا صندوق جو بمنزلہ تابوت کے ہوتا ہے اس کے اندر میت رکھ کر صندوق بند کیا ہو

نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳ و ۴) اور کسی ولی یا سادات یا علماء کی قبریں پختہ باندھنا اور کسی ملک سے دوسرے ملک یا شہر سے دوسرے شہر لے جا کر دفن کرنا درست ہے یا نہیں؟

(۵) اور میت کو کھڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) اور قبر میں میت کے سینہ پر کفن کے نیچے شجرہ پیران طریقت رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) اور بزرگای دین نے ہوا اپنے وصال سے قبل اپنا کفن و تابوت و قبر پختہ اندر سے صحن پختہ کر کے تیار کر رکھا ہے ایسا قبل سے ان چیزوں کو ایسی حالتوں میں تیار رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیضا تو جودا۔

الجواب

(۱) صحن مسجد یعنی مسجد ہے، فقہائے کرام اُسے مسجد صغیٰ یعنی گرمیوں کی اور مسقف درجہ مسجد شتویٰ یعنی بارشوں کی مسجد کہتے ہیں۔ اور نماز جنازہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے کما فی التنبیہ والدار وغیرہما (جیسا کہ تنزیہ الاہصار اور درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) ہاں حد مسجد سے باہر فنائے مسجد میں جائز ہے۔
(۲) میت اگر تابوت کے اندر ہو نماز اس پر اُسی طرح جائز ہے کھولنے کی حاجت نہیں۔

(۳ و ۴) قبر جس قدر میت سے متصل ہو تو اُس اندر دفن صحیح ہے پختہ کرنا منوع ہے اور باہر سے پختہ کرنے میں حرج نہیں اور معطلان دینی کے لئے ایسا کرنے میں بہت مصالح شرعیہ ہیں۔ لاش کا ایک ملک سے دوسرے ملک کو لے جانا تو بڑی بات ہے دوسرے شہر کو لے جانا بھی منوع ہے، میل دو میل تک لیجانے میں حرج نہیں کما فی العالمگیریۃ وغیرہا (جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۵) تابوت میں دفن کرنا مکروہ و خلاف سنت مگر اُس حالت میں کہ وہاں زمین بہت نرم ہو تو حفاظت کے لئے حرج نہیں کما فی الہندیۃ وغیرہا (جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۶) بہتر یہ ہے کہ قبر میں طاق کھود کر اس میں شجرہ رکھا جائے اور تبرکات اگر سینہ پر رکھیں تو اُس کی ممانعت بھی ثابت نہیں والتفصیل فی المحرف الحسن (اور تفصیل ہمارے رسالہ "المحرف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن" میں ہے۔ ت)

(۷) کفن پہلے سے تیار رکھنے میں حرج نہیں اور قبر پہلے سے بنانا نہ چاہئے کما فی الدار المختار وغیرہ (جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) قال اللہ تعالیٰ وما تدری نفس باقی امر ارض

تعموت (۱) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، کوئی جان نہیں جانتی کہ اس کی موت کس زمین میں ہوگی۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹ از ریاست کوٹہ راجپوتانہ محلہ چند گڑھ مسئلہ فضل احمد صاحب ۶ محرم ۱۳۲۹ھ
(۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دینی اس مسئلہ میں کہ پچھلے ایک صد عام تھاب بالکل طعہ مسجد کے سبب پختہ بنا دیا گیا ہے آیا یہ مسجد میں داخل ہے یا نہیں اور یہاں نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد ہے یا نہیں؟

(۲) خانہ کعبہ اور مسجد اقصیٰ میں نماز جنازہ کیوں ہوتی ہے؟ اور جب کعبہ شریف میں نماز پڑھتے ہیں تو مسجد میں کیا حرج ہے؟

الجواب

(۱) یہ جگہ کہ مسجد سے خارج تھی اگر اُسے پختہ کر کے صحن مسجد سے ملا دینا مسجد کے طور پر نہیں بلکہ صرف اس لئے کہ جمعہ وعیدین میں نمازیوں کو آرام ہو تو وہ بدستور مسجد سے خارج ہے اور اس میں نماز جنازہ جائز ہے، اور اگر تمام مسلمانوں کی رائے سے اُسے مسجد کر لیا گیا تو اب اس میں نماز جنازہ جائز نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) وہاں شافعیہ کے طور پر ہوتی ہے حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم
مسئلہ ۱۰ از بلند شہر بالائے کوٹ محلہ قاضی وارثہ مساجد عبد السلام صاحب ۳۰ رمضان ۱۳۳۷ھ
موض مسجد کے اندر ہے اور اس کے چاروں طرف فرش ہے اور اس کی پٹری پر چار پائی رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، آیا یہ نماز درست ہے یا نہیں؟ جینو اتو بھروا۔

الجواب

قول رائج تریہ ہے کہ نماز مذکورہ مکروہ ہے، اور ایسا کرنا منہج ہے۔ تنویر الابصار اور مختار میں ہے کہ مکروہت تحریمی فی مسجد جماعة هو ای المیت فیہ واختلف فی الخمار جعة عن المسجد وحده او مع بعض القوم والخمار الکراهة مطلقا خلاصة الخ
مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر تنہا جنازہ یا جنازہ مع کچھ نمازیوں کے بیرون مسجد ہو تو اس بارے میں اختلاف ہے مختاریہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ خلاصہ الخ (ت)

سۃ القرآن ۳۱/۳۲

سکھ در مختار باب صلوۃ الجنائزہ

مطبوعہ مطبع مجتہباتی دہلی

۱۲۳/۱

اور دوسرے قول پر صورت مذکورہ میں یہ حرج تو نہیں اس لئے کہ میت بیرون مسجد ہے فلا کراہۃ فی الصلوۃ
 قال فی الغنیۃ هو المختار و ذکر علیہ العمل (تو نماز میں کراہت نہیں، غنیہ میں ہے، یہی مختار ہے
 اور اسی پر عمل بنایا۔ ست) مگر جب کہ فرش مسجد چاروں طرف محیط ہے تو اس پٹری تک جنازہ کالے جانا
 مسجد کے اندر ہی سے ہو گا اور یہ باتفاق حنفیہ مکروہ ہے، یہ سب اس وقت ہے کہ وسط مسجد میں حوض
 خود بانی مسجد نے قبل مسجدیت بنایا ہو، ورنہ اگر مسجد ہو چکی اس کے بعد وسط میں یہ حوض بنوایا اگرچہ بانی
 نے بنایا ہو تو اس کا بنانا حرام، اور اس سے وضو کرنا حرام، اور نماز جنازہ بالاتفاق مکروہ ہے و تحقیقہ
 فی ما علقنا علی رد المحتار (اس کی تحقیق ہمارے حاشیہ رد المحتار میں ہے۔ ست) واللہ تعالیٰ اعلم۔
 مسئلہ از بانوہ ملک کاظمیادار مولوی عبدالمطلب صاحب یکم شعبان ۱۳۳۶ھ
 یہاں نماز جنازہ کے لئے جو جگہ تعمیر کی گئی شہر سے دور فاصلہ پر ہے، بارش اور گرمی میں بڑی قوت
 ہوتی ہے لہذا برائے رفع تکالیف بستی کے جو پرانا صد سالہ قبرستان ہے کہ جس کے اندر اکثر قبریں
 منہدم ہو چکی ہیں بسبب انہدام کے لوگ گڑا کر کٹ اس کے اندر ڈالتے ہیں اگر وہاں نماز جنازہ کے لئے
 جو تہ بنایا جائے تو جائز ہے یا چگونہ؟

الجواب

قبر پر نماز ہرگز جائز نہیں، نہ اُن پر گڑا کر کٹ ڈالنا جائز، بند و بست کریں، ممانعت کریں،
 ہاں اگر وہاں یا اُس کے قریب کوئی قطعہ زمین ایسا ہو جہاں قبریں نہ تھیں تو وہاں نماز کی اجازت ہے۔
 واللہ تعالیٰ اعلم۔